40 4

وَلَلْبَيْنُ لِمُنَا تَضَمَّنَهُ مِنَ السُّنَّةِ وَآي الفُرْقِانِ ال عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ فِي الْحَمَدِينَ إِن كَالْرُطُهُ

معيدة والجارور والرروز والرزائرة كَ (لَا لَا تَعْقِيْنِ كَالَا أَلِيَّةِ الذربلويري وليوسى مامسترومشن

الجروالنامن

مؤدويمة الرجرالة

قرله تمالى: ﴿ 6 أَنْكُ لُمُ إِلَّا مَا أَنْرَتُن بِهِ ﴾ يعنى في الدنيا بالتوحيد . ﴿ إِن الْمِنْدُوا المُنَّةِ الَّذِهِ لَا مُؤْمِعَ لها من الإعراب، وهي مفسَّرة مثل: ﴿ رَمُلِكُ اللَّهُ بِنَهُمْ فَي الشَّوالِه [س:٦] ريجوز أن تكونٌ في موضع نصب، أي: ما ذكرتُ لهم إلا هباءة الله، ويجوز أَنْ تَكُرِنَ فِي مُوضِعِ خَفْضِ، أَي: بأنْ العِيدُوا الله، وضَّمُ النَّرْنُ أَوْلُى؛ الأنهم يُستخلُّون كسرةً بعدها ضمةً ، والكسرُ جائزٌ على أصل الثاه الساكين ".

قول تعالى: ﴿ مَا قُلْتُ لَمْ إِلَّا مَا أَمْنِينَ مِنْ لَوْ لَمِنْمَا لَنُهُ زِيْنَ رَبِّلَكُمْ زَكْتُ مُثِّيم

شبها لا الله بهذا قال قرائن كان أن الزيب شيخ زات من الل تتهر

قرله تعالى: ﴿ وَكُنتُ كُيِّمُ كَبِينًا ﴾ أي: حقيقاً بما أمرتُهم (٢٠ . ﴿ كُانْتُكُ فِيرٌ ﴾ اماه في موضع نصب، أي: وقت دواس نبهم . ﴿ قَتَّا زَلْتَنَّ كُتُ أَتَ الرَّبْبُ مَلَّيمُ ﴾ قبل: هذا يدلُّ هلى أنَّ الله عزَّ وجلُّ توفَّاه قبل أن يرفقه"، وليس بشيء ٩ لأنَّ الأخبارُ تظاهرت برفعه، وأنَّه في السماء حلَّ، وأنه ينزل ويفتل الدُّجَّال؛ على ما يأتي بيانه (١١). وإنَّما المعنى: ظما وفعني إلى السماد قال الحسن: الوفاة في كتاب الله عزًّ وجلُّ على ثلاثة أرْجُو: وناةُ السوت، وذلك قوله تعالى: ﴿ فَمُ يَرَّقُ الْأَنْسُ جِنَّ مُزِّيِّهُمَّاكِ (الزمر: 17) يعني وقت انقضاه أجلها. ووقاةً النُّوم؛ قال الله تعالى: ﴿وَثُوَّ أَلْوَى يَتَوَلَّنَا إِلَّهِ ﴾ [الانعام: ١٠] يعنى الذي يُنهمكم. روفاةً الرقع، قال الله تعالى: ﴿ يُبِينَ إِلَّ مُتَوْلِيكَ ﴾ (أل صران: ١٠٠).

وقوله: ﴿ كُلُّتُ أَنَّ ﴾ النت؛ هنا توكيدً، الرُّقِيبَ، خيرٌ اكْتُمَّا، ومعناه: المعافظُ عليهم، والعالِمُ بهم، والشاهدُ على ألعالهم، وأصلُه العراقية، أي: العراهاة، ومنه

<sup>(</sup>١) إغراب التركُّ للتعلى ٢/١٥، ولرأ بكسر الون أبر همرو وعاصر وحنزاه والبالون يقتحها. السيمة حي الأة ۽ واليسير مر14 .

<sup>(</sup>۲) تشير أي الليث (۱۹۶).

 <sup>(</sup>٢) إحراب القرآن للتحاس ٢/٢ ، وهذا قول الجيائي كما ذكر الطيرسي في مجمع اليان ١/ ٢٤٧ .

<sup>(1)</sup> مند تنسير ترك تعالى: وَزَيْكُمُ لِينَّا إِنْكُمُونِ (ترعرف: ١٩٠).

«مَعَنَالِمِ النَّازِيْلِ»

( المول - ١١٥٨)

المجسيلة الثالث

حَمَّقَهُ وَحَكِيَّ لَمَادِيثُهُ مختور الحالف حماة منتهزة بلمان براي الم

(۱) زيدا من وجور والإسالة من بيدور

وكفا؟ فيما يعلم أنه لم يقعله ، إعلاماً واستعظاماً لا استخباراً واستفهاماً .

عِنْ وَالْ مَنْفِرْ لَهُمْ فَإِلْكُ أَنْ الْمَالِمُ وَلَكُودُ عَلَى

- وإيضاً: أراد الله عزّ ويملّ أنّ بغرّ [عيس عليه السلام عن؟" نفسه بالعبودية، فيسمع قومه، ويظهر كذبهم عليه أن أمرهم بذلك، قال أبوروق: إذا مسمع عيسى عليه السلام هذا المخطاب أرعلت -مفاصله والنجوت من أصل كل شمرة في جسام هي من دور تم يقول مجيا شاعرٌ وجلُّ: ﴿ قَالَ ميحاثك ﴾ ، تتربها وتعظيماً لك ﴿ما يكودُ لي أنَّ أقولُ ما ليسَ لي يحقِ إذْ كنتُ قلتُ فقدُ عليتُ تعلمُ ما في نفسي ولا أعلمُ ما في تفسِكُ ﴾ ، قال ابن عباس: تعلم ما في فيني ولا أعلم ما في فيبك، وقبل معناه: تعلم سرّي ولا أحلَّم سرّك، وقال أبو روق تعلم ما كان مني في دار الدنيا ولا أعلم ما يكون منك في الأخرة، وقال الزجاج؛ النفس عبارة عن جملة التيء وحقيقته، يقول: تعلم جميع ما أعلم من حنيلة لمري ولا أعلم حليقة امرك، وإنَّك أنتُ علامُ النَّيوبِ ﴾، ما كان وما يكون،

مًا قُلْتُ لَمُمْ إِلَّا مَا أَمْرَ إِنِي بِعِمانِ أَعْدُوا الْمَدَرُقِ وَرَفِكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِ مَنْ بِدَا مُادَمْتُ فِيمَ

ظَنَا تُولَيْنَ كُنْتَ أَنَ الرَّفِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَتَ عَلَ كُلِّ مَن وضَيدً عَلَى إِن تُعَلِّيهُمْ فَإِنَّهُمْ

﴿مَا قَلْتُ لَهِم إِلَّا مَا أَمِرْتِي بِهِ أَنِهُ احْبِقُوا اللَّهِ رَبِي وريكم ﴾، [وخدوم" ولا تُشركوا به شيئاً، ﴿ وَكُنتُ عَلَهُم شَهِياً مَا نَعَتُ ﴾ ، أنست ﴿ وَلَهِمْ نَلْمَا وَلِيسٍ ﴾ ، قيضتي ورفعتي إليك ، وكتتُ أتُ الرقيبَ طيم) والخبط عليهم، تعفُّظ أصالهم، ﴿ وَأَنْتَ عَلَى كُلُّ شَيَّهُ شَهِدَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ تُعلِيهِمُ فَإِنَّهِم حَبَائِكُ وَإِنَّ نَفَعْرُ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزَ الْعَكيم، إِنَّ قِبلَ . كيف طلب المنظرة لهم وهم كافر، وكيف قال: وإن تنظر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم، وهذا لا يليل بسؤال المنشرة، قيل: كما الأول ضعناه إن تعليهم بإنامتهم على كفرهم وإن تنفر لهم بعد الإيمان وهذا يستقيم على قول السدي: إن هذا السؤال قبل بيم القيامة لأن الإيمان لا ينفع في القيامة.

وقيل: علما في فريقين منهم ، معناه: إن تعلُّب من تخومتهم وإنْ تنتقو لسن آمن منهم ،

وقبل: ليس هذا على وجه طلب المغلوة ولوكان كذلك لقال: فإنك أنت الغذور الرحيم، ولكنه على تسليم الأمر وتقويضه إلى مراحه.

بالتعاون مع مركز لبحاث والدرائيات العربية والإمث لامية مدارهجي

> الأتو*راع*السنة حسن بمامة انجزءالتامع

قد تلتُ للناسِ : ﴿ أَنَّهِذُولِ وَأَيْنَ إِلَيْهَ بَنِ مِن دُونِ أَنَّوْ ﴾ . كنتَ قد عليت ا لأنك تُعَلَّمُ صَّمَاتُوَ النقوسِ مما لم تَتَطِلْ به ، فكيف بما قد نطَّقتْ به ؟ ﴿ وَإِنَّا أَمْقَرُ مَّا في نَتْسِكُ ﴾ . يقولُ : ولا أَعَلَمُ أَنَا مَا أَشْقَيْتُهُ / عنى قلم تُطَّلِثني عليه 1 لأني إنما أَعْلَمُ بن ١٣٩/٧ الأشياءِ ما أَعْلَمْتُنِيهِ و ﴿ إِلَّكَ أَنْتَ مَثَّلُمُ آلَتُهُوبِ ﴾ . بقولُ : [لك أنت العالم بحَفِيًّاتِ الأمور، التي لا يَعْلِغ عليها سِواك، ولا يَعْلَمُها خيرُك.

الغول في تأويل قريه : ﴿ مَا تُلْتُ كُمَّ إِلَّا مَا أَرْبَنِي بِدِه لَنِ ٱلْمُكُوا اللَّهُ رَبِّ وَرُيْكُمْ وَكُنتُ عَنْهِمْ شَهِدًا لَا دُمَّتُ بِهِمْ ظَمًّا وَيُنْفِي كُنتَ أَنتَ الرَّفِيتِ عَنْهِمْ وَأَتَ عَلَى كُل مَوْد .4@4

وهذا خبرٌ مِن اللَّهِ تعالى ذكرُه عن قولِ عيسى ، يقولُ : ما قلتُ لهم إلا الذي أَمْرَتْنِي بِهِ مِن القولِ أَن أَقِولُه لهم ، وهو أَن ظَتْ لهم : ﴿ آعَبُدُواْ أَفَّة رُبِّ وَرَبُّكُمْ ﴾ . ﴿ وَكُنتُ عَلَيْمٌ شَهِدًا ﴾ . يقولُ : وكت على ما يَفْعَلُونه ، وأنا بينَ أَشْهُرِهم شاهدًا عليهم ، وعلى العالِهم والوالهم ، ﴿ فَمَّا تَرَائِتُنِّي ﴾ . يقول : فلما فيضَّني إليك ﴿ كُنْتُ أَنْ الرَّقِبُ عَلَيْهِمْ ﴾ . يقولُ : كن أنت الحفيظ عليهم دوني ا الأني إنا شهِدْتُ مِن أعمالِهم ما عبلوه وأنا بينَ أشهرِهم.

وني هذا يُتِيانُ أن اللَّهُ تعالى ذكرُه إنما عرضه أفعالُ القومِ وتقالتُهم بعدُ ما قبضه إليه وتؤمَّاه ، بغوله : ﴿ مَأْنَتَ لِنَدَّاسِ الْجَنَّادِينِ وَأَنِينَ إِلَيْهِ بَيْنِ مُونِ الفَّتِ ﴾ .

﴿ وَأَنَّ عَلَ كُلِّ شَنِّهِ شَهِيدًا ﴾ . يقولُ : وأنت تشهدُ على كلُّ شيءِ ا الأنه لا يْحَقِّي عليك شيءٌ ، وأما أنا فإنما شهِدْتُ بعض الأشياءِ ، وذلك ما عاينتُ وأما مفيمٌ يهنّ أَشَّهُم الغوم ، فإنما أمّا أَشْهَدُ على ذلك الذي عايَّتُ ورأيْتُ وشهِدْتُ .

وبنحوِ الذي قلنا في قوله : ﴿ كُنْتَ لَنَّ أَنَّ الرَّقِيبُ عَيْرِيمٌ ﴾ . قال أعلُ التأويل .

سورة المائلة ( ١١٦ - ١١٦ - ١١٦ ) الأباث ( ١١٦ - ١١٦ ) الأباث ( ١١٦ - ١١٦ )

فسير الله تمائل ، غلو فسرته بدو احيدوا الله وي وربكم ) لم يستقم . لأن الله لا يقول : و احدوا الله وي وربكم و وإن معلتها موصولة بالنمل لم يتقل من أن تكون بدلاً من و ما أمرتني به و لو من الخاه في و به و ، وكلاهما فبر مستقيم ، لأن الدار هو الذي يقوم منام البُدل منه ، ولا يقال و ما فلت شم إلا أن احيدوا الله و يموني : و ما فقت شم إلا هبات و ، لأن المعادة لا تقال ، وكذلك إذا جملته بدلاً من الخاه ، لانك لم أفست و أن احيدوا الله و لم يصبح ، لبقاء الموصول بشير والمع إليه من صبك .

( فإذ فقت ) مكيف تصنع ؟ .

﴿ قَلْتُ ﴾ بحسل فعل القرل على معناه . لأن معنى ﴿ مَا قَلْتُ لِمْمِ إِلَّا مَا تُعرِيْنِ بِهِ ﴿ مَا أَعربُني به حقى يستطيم تنسيره بدو أن اهدوا الله وي وربكم ۽ وغوز أن تكون مرصولة عطمةً عل بيان الماء لا بدلاً ۽ انتهى . وقيه بعض تلخيص أما قراء : « وأما قمل الأمر إلى أخر اللم ، وقوله : « لأن الله تمثل لا يقول و اهتدرا الله بهي وربكم ؟ فإقا أم يستلم ، لأنه جعل الجسلة وما يعدها مضمونة إلى قعل الأمر ، ويستقهم أنّ يكون فعل الأمر مضمراً بقرله و اعبدوا الله ع ويكون ( ري وربكم ) من كلام عيسي هل إنسيار أمني ، أي : أغني وي وربكم ، لا هل الصفة التي فيسهسا الزهشري""، وقام يستقم ذلك عند . وأما قرله إ والأن المبتدة لا تقال و تصحيح ، لكن ذلك يصبح عل حدقه عضاف ، أي : ما قلت تمم إلا القول الذي أمرتني به ، قول عبادة الله ، أي : القول الشهمسن عبادة الله ، وأما قوله ا و لبلة، الموصول خبر راحم إليه من صلته ٤ \_ فلا يلزم في كل بدل أن يحل على البدل منه . ألا ترى إلى تحويز النحويين ه زيد مروث به في عبد الله و . وتو قلت و زيد مروث بلي عبد الله و لم يجز ذلك عندهم إلا على وأي الأخش . وأما قوله : و عشداً على بيان اغاد و . فيها فيه بعد ، لأن عينك البيان أكثره بالجوامد الأعلام . وما اعتاره الزاهشري الأوجورة غيره من كرن أن مفسرة لا يصح ۽ لائها جانت بعد إلا ۽ وكل ما كان بعد إلا السنتي بيا ۽ فلا شاآن يكرن أه مرضع من الإعراب ، و و أن ) النصيرية لا مرضع ها من الإعراب ، وانتقر إلى ما تضمنت عاورة هيسي وحوابه مع الله تعالى لما قرع سمعه ما لا يمكن أن يكون تزه الشانعالي ، وبراء من السوه ، ومن أن يكون معه شربك ، ثم أخير هن نفسه أنه لا يمكن أن يقول ما ليس له يحق ، فأى ينقى تنظ عام ، وهو لفظ و ما و فلندرج تماه كال قول ليس بحق حتى هذا القول فلمين ، ثم تبرأ تبرؤا تالتًا ، وهو إحاثة ذلك عل علمه تمالي ، وتفريض ذلك إليه ، وهيمي يعلم أنه ما قاله ، ثم لا أحال عل العلم البت علم الله به ، وهي علمه 12 موط ، وفيه إشارة إل أنه لا يكن أن يبجس نلك في خاطري ، فضلاً عن أن أفره بمه وأقبوله ، فصار محموع دكت نفي هذا الغول ، ونفي أن بيحس في النفس ، ثم علل ذلك بأنه تعالى مستأثر بعلم الغيب ، شم لما تزه الله تعالى والنغي هنه قول والشدوان يخطر ولك في نفسه به النظل إلى ما قاله لهم، فأن ينه تعجبوراً بإلا معذوفاً بأنه هو الذي آمره لله به أن يتنهم هنه ﴿ وكنت علهم فهيداً ما دمت ليهم ﴾ أي : رقياً ، كالشاهد عل الشهرد عليه أسمهم من قول ذلك وأن يتدينوا به وأن عصيفة ، فعيل ، للمسالدة ، كثير الحفظ عليهم واللازمة لهم و ، ما ، ظرفية ، و ، دام ، لنَشْدُ ﴾ أي : ما بقيت فيهم أي : شهيداً ل الدنيا ﴿ فَلَمَا تَرْفِينِي ﴾ قبل : عنا بدل عل أن ترعد وفاة المُوت قبل أن يرقعه أوليس بشيء ، لأن الأحبار تطافرت برغمه حياً وأبه في السياء حير وأنه ينزل ويفتل الدحال ومعني ( ترفيتي ) فنصلتي إليك بالرفع ، وقال الحسن : ٥ الوفة وفاة الموت ووفاة الموم ووفاة الرفع دأ. وقال الرهشري ٣٠١ ﴿ كُنْتُ أَنْتَ الرقب خليهم وأنت عل كل شهد ﴾ .

رام نظر تاجيد ١٩١٨.

-151/1-2 (7)

-151/1-6 (7)

تفنت النَّجَعُ الْحِكُ يُطِلُ

لىجىدَّين يوسُفِ الشهيِّد بأبي سيِّان لأندليتي المُسْتَنة و ١٧٤

واستة وعفيتين وختلق

الشيخ عاد لامرجه توجوه الشيخ علج مرمعوض

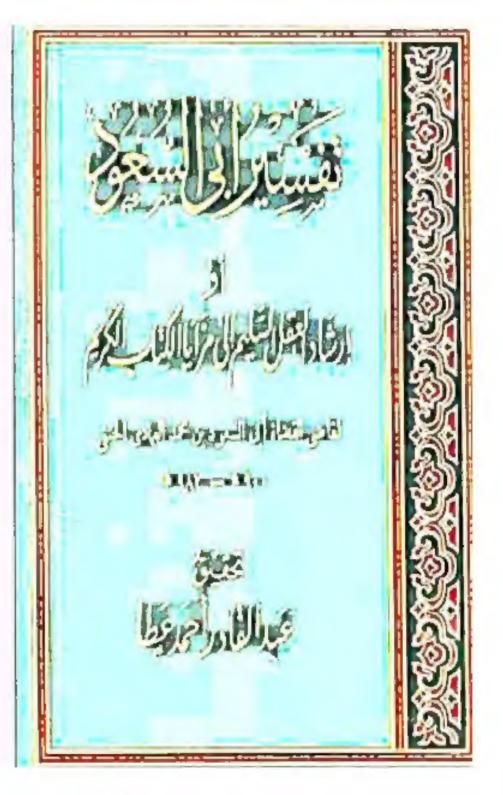
مشتادُك ليت خنيقت. وكموّد: وكروا عرائم بإمرائزي الأكنودة ممالتجوليسالجل منه صد صهدمان وقو تناويت وهزانوار باستاره ب

ة يكست ه الأستاة الأكتورة بإلي لغيناوي استان النسب وطوع للفائش كلية أصول الدينت رجاحت إلى ع

> لجلسنزه السيخابع فعنون فائلة 14 مام الاعل

دارالكنب العلمية

مامدر عنه قد أدرج فيه عدم صدورالقول المذكور عنه عل أبلغ وجه وآكده سبت حكم بأنتفاء صدور جميع الاقوال المنابرة للسلمور به فدخل فيه انتفاء صدور التول الذكرو دخولا أوليا . أي ما أمرتهم إلا بما أمرتن به . وإنما قيل: ما قلت لهم تزولا على تعنية حمن الأهب، ومرأ عاة لما ورد ق الاستفهام. وتوله تدال ﴿ أَنْ الْمِدُوا اللَّهُ وَفِي وَرَبِّكُ مُنْسِيرُ لَلْأُمُورُ بِهِ وَقِيلَ عَلْفَ بِالْ العندير في به ، وقبل بدل منه ، وليس من شرط الدل جواز طرح للبدل منه مطلقاً ليلزم بقاء الموصول بلا عائد ، وقبل خبر مصمر أو مفعوله مثل هو أو أعنى . ﴿ وَكُنْ عَلِيم شَهِداً ﴾ رقيبا أواعي أحوالهم وأحملهم على المصل يموجب أمرك ، وأمنهم عن ألخالة، أو شاهدا لاحوالهم من كقر وإيمان ﴿ ما دمت فيم ﴾ ما معدرة ظرفية القدر بعدر معناق إله زمان ودمت صلتها ، أي كنت شيدا عليم مدة دواي فيما ينهم ﴿ فَالْ تَوْفِتْنَ ﴾ بالرفع إلى السياء كا في قوله تعالى ﴿ إِنَّى مَتُوفِيكَ وَرَائِطُكَ إِلَّ ﴾ فإن التوفي أخذ النوي وافيا والموت توع منه قال تعالى زاق يتوفى الأنفس حين مونها والى لم تحت في منامها) ﴿ كنت أنت الرقيب عليم ﴾ لا غيرك فأنت ضعير الممل أو تاكيد وقرى، الرقيب بالرفع على أنه خير أنت والجانة خبر لـكان وعليم متعلق به أي أنت كنت الحافظ لاعالم والمرانب لنمت من أودت عصمت عن الخالفة بالإرشاد إلى الدلائل والتنبيه عليها بإرسال الرسل وإزال الآيات وخذلت من خدات من العنالين فقالوا ما قانوا ﴿ وَأَنْ عَلَى كُلُّ شَوَّهُ شَهِدٍ ﴾ اعتراض تذبيلي مقرر لمنا قبله فيه إيذان بآنه تعال كان هو الشهيد على السكل حين كوفه عليه السلام فيا بينهم وعلى شعلفة بشهيد والتقديم لمراعاة الناصلة ﴿ إِنْ تُعليم فإنهم هبادك ﴾ وقد أستحقوا ذلك حيث عبدوا غيرك ﴿ وَإِنْ تَنْفُرُ لِمُمَّ فَإِنَّكُ أنن المزركاي التوى القادر عل جيع المندورات ومن جلتها النواب وأمقاب ( الحكم ) الذي لا يريد ولا يفعل إلا ما فيه حكة ومصلحة فإن المنفرة مستعسنة كسكل بمرم فإن حذبت لمعدل وإن غفرت لقعفل وعدم غفران الشرك إنما مو يمقتني الوعيد فلا استناح فيه لذاته فينع الترديد وقيل الترديد باللسبة



moretal (PW 41) Will and the nd not properly to the ந்நார் (jijது69) ied included in the

المنا المن مر مرد في أيام أيام إلما إلى أيام المنافع المنافع

表現での) おのなりままままないのでははままりがはない。 なのなりまなままないのでははままでのではない。

هذا المنازع الإثراء المرازي في عمري عني السنام عاد منا علم عني . (إن المنزوا ها أي المنزوا ها أو المنزوا المنزوا ها أو المنزوا المنزوا المنزوا المنزوا المنزوا ها أو المنزوا ها أو المنزوا ها أو المنزوا المن

الله المنظوم الإنها والذات الى إن المنظوم الذات المناب عيامات إلا المنواص على المناف المنطوع اليا المناس الذات الذات الله على المنا المناسطية الذات الأنبو عيامات إذا عدموا عيرات الإنها الذات الذات المن المن المنظوم المن المنظوم المناسطية المناسطة الكالي معروم الإن طبات المنطف الذات المناسطية المناسطية

 وقوله: ﴿ولا أعلم ما في تَفْسِكَ﴾؛ معناه: ولا أعلم ما هندك من المعلومات، وما أخطَتَ به، وذكر النفس، هنا مغابلة لَفْظِيّة، في اللسان العربي؛ يقتضيها الإيجاز، وهذا ينظر من طَرْكِ خَفِي إلى قوله تعالى: ﴿ومَكَرُوا وَمَكَرُ اللّهُ ﴾ (الله معران: 10)؛ و ﴿اللّهُ يَسْتَهْزِى ۚ بِهِمَ ﴾ البنرة: 10) فتسمية العُقْويَة باسم الذَّنْ إنسا قاد إليها طَلَبُ المُقَاتِلَةِ اللفظية، إذ هي من فُعِيح الكلام، ويّارع العبارة.

ثم أقر عبسى - عليه السلام - لله تعالى؛ بأنه ـ سبحاته . غلامٌ الغيوب، أي: ولا جِلْمَ لي أنا بغيب.

وقوله: ﴿ فَلَمَا تُونَيْنَنِي ﴾: أي: فبضتني بالرَّفْعِ، والتصيرِ في السَّمَاءِ، و ﴿ الرقيب ﴾: الحافظ المراعى.

وقوله: ﴿ فَإِنْكَ أَنْتُ الْغَرِيزُ ﴾ : أي: في قدرتك، ﴿ الْحُكِيمُ ﴾ في أفعالك.

والمعنى: إن يكن لك في النَّاسِ مُعَلِّبُونَ، فهم عبادك، وإن يكن منفور لهم، مُعزِّتُكُ وحكمتك تُفْتَغِي هذا كله.

﴿ وَالْ اللَّهُ مَا يَمُعُ السَّدِينَ مِنْ لَمُنْمُ لِمُنْ مِنْكُ فَيْهِ مِنْ فَيْهَا الأَلْمَانُ عَلِيهَ يَهُ النَّا يُونَ اللَّهُ عِنْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

﴿قَالَ اللّٰهُ هَذَا يَوْمُ يَنفَعُ الصَّادِقِينَ صَدْقُهُم ﴾ ا فدخل تحت هذه الجِبَارَةِ كل مؤمن بالله - سبحانه .، وكُلُّ ما كان أَتَقَىٰ، فهو أَدْخَلُ في العبارة، وجاءت هذه العبارة مُشِيرَةً إلى حيسى - عليه السلام - في حاله، وصدْقه ا فيحصل له يذلك في المَوْقِفِ شَرَفٌ عظيم، وإن كان اللفظ يعمه وسواه.

ثم ذكر ـ تعالى ـ ما أعدَّة لهم برحمته، وطوله، جعلنا الله منهم بمَنْو، ومُعَةِ جُودِو، لا رَبِّ غيره، ولا مرجو في الدَّارَيْنِ سواء، وباتني الآية بَيْنٌ. جعل الله ما كتبناه من هذه الأحرف نوراً يَسْعَنْ بين أبدينا بمَنْهِ. والحمد تله كما هو أهَلُهُ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله رَسَلْمَ.

## تفسك برالتعالي

CED TOWNS CED CED

بالجوَاهِ وللحِسكان فِي تَعْسَدُ بِوالْعَثُ وَآنَ سَدِماً مِعِزْدُرَ مَنْ مَرَبِ مَعْرِفُ أَي زِيرِالْعَالِيُّ اللَّي (١٨٠٠ عَلَامِ)

> عنى أثرك المرابطة المائة ومائه عنب دائع أجادية المستكمين عسد لي يحتسقه معكوض والمشيع عدا ولي المستدعيد للموجود دناله إلى تمنيقي الإستان الذكور عبد لفناح أبوسية خبرا تميز المرادي المرت الدوية ومعز المهام المتحادث الاسترية ومعز المهام المتحادة الاسترية

> > ولحزر وتتني

دُاراجِيكَاء التَّرَاتُ المُنْزِي مَوْتُسُةُ التَّارِيْخِ المُنْزِي

明節自己的學者自己的意识



الإمتامتين المتأمتين جَلال الدِّين المتيوطي وَ جَلال الدِّين المتيوطي ما ١٤٠ - ١١٠

محقف وَعَـ لَن عَليَـه الدَّكِتُورِ فِحَــُ الدِّينِ قِبِ اوَهَ

مكتبة لبئنات كاشرون

إن (قال جيشي بن قريم: اللّهُمْ زيّا، انزلْ علينا مائدة بن الشعاء، تكونُ لنا) اي: بولُم أزولها (جيدًا) أعطمه وأشرَ في، (إلاؤلنا): بدل من الناء بإعاده الجاز، (واجرنا) منن بأني بعدنا، (وابهُ بعث) على تُدرنك وتُوزِي، (واردُلنا) إناها. (وابدُ غيرُ الزارقين ١٩٤١. قال الله) شحيئا له: وإنى نثولها) - بالتخفيف والتنديد - (فليكُم فلنِي أعلَهُ خدايًا، لا أفلية أخلًا بن المعاد، عليها سبحة أرفنة أفلية أحلًا بن المعاد، عليها سبحة أرفنة وسبحة أحله ابن عباس. رقي حديث: المؤلّد وسبحة أحراب المعادة من السعاء عليها مبحة أرفنة وسبحة أخراوا بنه عباس. رقي حديث: المؤلّد والمعادة من السعاء بعدادا والمعرود الله المعادة من السعاء المعادة والمعرود المعادة من السعاء المعادة والمعرود المعادة من السعاء المعادة والمعرود المعادة المعادة والمعرود المعادة من المعادة والمعرود الله المعادة والمعرود المعادة والمعادة والمعرود والمعرود المعادة والمعادة وا

٣- (و) اذكر (إذ الآل) أي: بفول (إذ) لعبسى، في القيامة توبيخًا لقومه: (إذ هيش بن مريّم، أأنتُ لَكَ إلنّاس: النّجَلُونِي وأَمْنِ إلّهَيْنِ مِن دُونِ اللهِ! قالَ) عبسى، ولد أرجِدُ: (شبحانَكَ): تتزيبًا لك مثا لا يليق بك من الشريك وغيره! (ما يَكُونُ): بنبغي (إن أن ألونَ ما لَمِينَ في بحقُ): حبرُ البس، ولي: للتبين. (إن أتنتُ لللهُ لللهُ قَلْمَ قَلِيتُ. ثَمْلُمُ ما) أَخْفِه (في تقبين، ولا أحكمُ ما في تقبيك) أي: ما تُخفِه من معلوماتك. (إنكُ أنتُ خلامُ القُلُوبِ١٩٦٠. ما تُلكَ لَهُم إلا ما أَمْرَتِي بِهِ) - وهو (أن اعتَلُوا اللهُ رَبِي وَرُبُكُم - ولِحُدُ فَلَهِيمٍ شَهِيلًا): رقبًا المنهم منا يتولون، (ما تُحدُ اليّهم)؛ ويهم، (للنّا تَرْفِيكَيْ): قبضَ بالرق إلى السماء (كنتُ أنتُ الرّفِينِ خليهم)؛ فيهم، (لمناه أنتُ الرّفِينِ خليهم)؛

THE PROPERTY AND ADDRESS OF THE PARTY AND ADDR

ڰؙڒ؞ڝۺٳؿۯؙۺڿٵڷۿڂؙڗؽٚٵڷۯڷڡؿٵڟۿٵڿٵڰ؊

ڡٛڴۅؙۮؙڡۜٵڝڲٵ؆ؖۯ۫ڸڎٳڎٵڂڒٵۯڎڮڎٞۺۿٙۯڗڒڷڎٵڗڴڎ

الْعَلَيْظُ لاَعَمَالُهُمْ. ﴿ وَأَنْتُ عَلَى كُلُّ شَيْرِكِهُ، مَنْ قُولِي لَهُمْ وقولهم بِعَدَيُّ وهَمْ ذَلْك، ﴿ فَهِيدٌ ﴾ ١٩١٧: مطلع عالم به. ﴿ إِنْ تُعَلَّبُهُم ﴾ أي: من أقام على الكفر منهم ﴿ فَإِنَّهُم هِيادُكُ ﴾ ، وأنت مالكهم تنصرف فيهم كيف شنتُ؟ لا اعتراض عليك. ﴿ وَإِنْ نَعَفِرْ لَهُم ﴾ أي: لمن قمن منهم ﴿ فَإِنَّكُ أنتُ العَرْيِزُ ﴾ : الغالب على أمره ، ﴿ العَكِيمُ ﴾ ١٩٨ في شنه .

٣- (قال الله: غلما) أي: برم النيات (يوم بتنفع الضابقين) في اللّذيا كبيش (صِدلَهُم)، لأنه برم: الجزاء. (لَهُم جَنَاتُ تُجرِي مِن تُحبها الأنهار، خالِمِينَ لِيها أَيْنَا، رَشِيَ اللّهُ عَنهُم) بطاعت، (ورَضُوا عَنهُ) بثراب، ولألِكَ الفَرزُ الغظيمُ) ١١٩. ولا يضع الكافيين في اللّيّا صِدتهم في، كالكذّار للنا يزمنون عند رُوية العقاب. (بُو مُلكُ الشماواتِ والأرضي): عزائنِ العطر والنبات والرزق رغيرها (رما بَيهِنُ) - أتى به اماه تغليبًا لغير العاقل - (وهَز علَى كُل شَيء قُليم) ١٢٠، رمنه إنابة الصادق وتعليبُ الكافب. وغمن العقل فائه، فليس عليها بقادر.

<sup>(</sup>١) اللهم: يا أنظ. وتكون: تصير. والعبد: ما يعود بالفرح. وقد ثرلت يوم الأحد. وفيها هذا الأصل وخ: "ونشؤف"، والآية: البرهان والدليل، وملك أي: من هندك ويأمرك، وارزها أي: أعطنا، وعبر: أكثر نفشًا، ومنزلها أي: معيب الدهاء بإنزالها، وبالتشعيد بريد الفراء اشترأها، ويكفر: ينكر الرسائة، وأعليه: أقدي عليه بالطاب، والعالمون: حدم عالم، ومن الجنس من المنظوقات، والأحوات: جمع عوت، ومو السمكة، والحديث في الترمذي تعت الرقم ٢٠٦٣، بمناذف في القط، واقتروا أي: عنووا الأضهم، وفي البحر ١٧١١ أن المناذك كثير في كيفية نزول المائدة، وما كان عليها ومن أكلوا ت. وما أل إليه أمرهم، لين منه شيء يدل عليه لفظ الآية، فتؤخرب عن ذكره هضع، إلا ما جاء في الحديث الصحيح.

<sup>(7)</sup> الناس أي: أوطك، والتغلوبي: اجعلوني، والإله: السعود، ومن درت أي: غيره، والسراد: سعد وذال أي: يتوال، وأرعد: ارتبدت أعضاؤه من النزع. والمتر: الشيره النابت. انظر المقصل»، وهلت أي: ظهر علمك، وما في نفسي أي: ما أعفيه في قلي، واهدوه: تعسوه وحده وأطيعوه، ودمت: أفست، وفيضتني بالرفع أي: وضتني وأنفذتني، والعباد: حميم عد، وتغفر: تستر الفنوب وتصفيح عنها، والحكيم: السبائع في عمرته الأشياء وإجادها على هاية الاتفان.

<sup>(</sup>٣) قال أي: يقول في ذلك البوم. ويفعه: يوصل إليه التراب، ويسنع عنه العقاب، والأنهارة جميع نهر، والأندة عنة الزعان كله، ورضي صهيمة فيل أعسائهم وأكرمهم، ورضوا عنه: المشائرة إلى ما أكرمهم به، واثنا يومنونه خطأ، انظر تعليفنا على نفسيره للأبة ١٠٩. والقديرة الكامل الاقتبار، وحس العقل: يعني أن اكل شيءه مع عسوله للمولى - تعالى - يواد به غيره من الموجودات، ذلك لأن الله ليس كالأشياء، ولهذا استنى العثل الذات الأبية الواجهة الرجود من سلطان عنه القدرة المسئلة، إذ هي تصلق بالسكات لا بالمستميلات التي هي انتراض وهمي، ويظهر سا ذاترنا حجائية للأدب في الكلام على الذاء سيمانه. ولو قال المبيوطي: الأنها فيست من الموجودات التي تعلق بها ندرته الأوضع العراد، وتعلّب الإشكال واضطراب المدراح في التعليق على عبارك. وقد المقطها ناشرو المنحة ويعفى المشوعات، جهلًا بمضمونها، أو تأنبًا وخلية الترهم.